阿毗達磨順正理論卷第七十五　操　持

尊者衆賢造

三藏法師玄奘奉　詔譯

辯智品第七之三

如是已辯諸智差別智所成德今當顯示於中先辯佛不共德且初成佛盡智位修不共佛法有十八種何謂十八頌曰

十八不共法　謂佛十力等

論曰佛十力四無畏三念住及大悲如是合名為十八不共法唯於諸佛盡智時修餘聖所無故名不共且佛十力差別云何頌曰

力處非處十　業八除滅道　定根解界九
遍趣九或十　宿住死生俗　盡六或十智
宿住死生智　依靜慮餘通　贍部界佛身
於境無礙故

論曰佛十力者一處非處智力具以如來十智為性為依何義立此力名佛於經中自作是說苾芻諦聽如來於處如實知處如來於非處如實知非處乃至廣說知一切法自性功能

理定是有名為處智知一切法自性功能理定非有名非處智此智通緣

非處乃至廣說知一切法自性功能

理定是有名為處智知一切法自性
功能理定非有名非處智此智通緣
情非情境與一切智皆不相違恐於
略說少功難悟故復此中指出餘九
如薄伽梵多界經中自廣分別處非
處義身等惡行感非愛果定有是處
感可愛果必無是處乃至廣說於彼
經中所未說者我依餘教復略分別
謂諸如來猶有誤失諸應分別而一
向記無力無畏三念住等不共功德
必無是處諸聖猶起見所斷惑覆罪
墮惡必無是處造無間者現身見法
墮邪性者現入正性外道法內有真
沙門有雖受生而無有死有不還者
復欲界生有阿羅漢更受後有有捨
二種識猶現行處有十三界有十九
蘊有第六世有第四諦有第五必無
是處如來所使有能遮過世尊使者
事未究竟正在慈定滅盡定中隨信
法行者有能為損害北俱盧死墮惡
趣中及有中夭必無是處諸行不滅
涅槃無常異生有能斷有頂惑於一
相續二心俱行無漏為因招異熟果

五識得與覺支相應眠夢位中有生

涅槃無常異生有能斷有頂惑於一
相續二心俱行無漏為因招異熟果
阿毗達磨俱舍論卷二十六 第三丈 才
五識得與覺支相應眠夢位中有生
有死得果退等必無是處有五識身
無尋无伺緣名過未離世為境有鼻
舌識有覆無記有生上界入現觀者
有耳見色有眼聞聲舌齅香等必無
是處如是等類得非處名與此相違
皆名是處豈不處智已知非處諸非
處智亦已知處何勞雙說處非處名
雖理實然而雙說者為欲遮止無因
論故說是處名為欲遮止惡因論故
說非處名依一智體雙說無失寧知
於一處非處力中恐略難悟拼出餘
九力以餘皆有此力義故謂如實知
惡行能感可愛異熟妙行能感非愛
異熟必無是處與此相違定有是處
又如實知順退分定能逮勝德順
勝進分能引退墮必無是處與此相
違定有是處又如實知若此品根能
證此果此根未滿此果已證必無是
處與此相違定有是處又如實知下
劣勝解鄙惡意樂能逮勝德必無是
處與此相違定有是處又如實知諸
有情類界性各別而情契合必无是
阿毗達磨俱舍論卷二十五 第四丈 材
處與此相違定有是處又如實知趣
三…行能…

處與此相違定有是處又如實知諸
有情類界性各別而情界合必无是
阿毘達磨順正理論卷第七十五　第四丈　杍
處與此相違定有是處又如實知趣
生死行能證涅槃趣涅槃行能招生
死必無是處與此相違定有是處又
如實知前際有始必無是處與此相
違定有是處又如實知未斷生結死
已不生或彼已生畢竟不死或彼不
往善趣惡趣必無是處與此相違定
有是處又如實知非理作意能得漏
盡必無是處與此相違定有是處我
於如是一一力中略舉方隅顯處非
處若盡其事言論無窮故應皆名處
非處力恐略難悟別立異名二業異
熟智力八智為性除滅道智謂善分
別如是類業感如是類諸異熟果無
罣礙智名業異熟智力或說名為自
業智力謂善分別如是類果是自所
造業力所招非妻子等所能與奪如
是類業必招自果不可貿易無罣礙
智名自業智力又佛自說此力相言
苾芻諦聽佛於過去未來現在諸業
法受別處別因別事別果皆如實知
乃至廣說諸業有三法受有四業及
法受故名為業法受或業之法故名
阿毘達磨順正理論卷第七十五　第五丈　侍
業法即是諸業之品類義此顯如來

乃至廣說諸業有三法受有四業及
法受故名為業法受或業之法故名
業法即是諸業之品類義此顯如來
於過去等諸業品類處等差別及所
受果能如實知此中別處者是別方
所義知於某處造如是業當於某處
此業方熟謂知此業天等處造此業
當於人等處熟是名如實了知別處
言別因者是別緣義知如是業遇此
緣熟或知此業由此緣造是名如實
了知別因言別事者是別物義知如
是業至成熟時力能引生色等別物
或即知業自性不同名知別事謂知
此業此物為性餘則不然是名如實
了知別事言果別者是別異熟義知
如是業定感異熟果此業不定能感
異熟此業果熟經爾所時有不爾者
此業異熟尚有所餘有無餘者如是
等類異熟差別極細難了而能了知
是名如實了知別異三靜慮解脫等
持等至智力四根上下智力五種種
勝解智力六種種界智力如是四力
皆九智性唯除滅智謂如實知諸靜
慮等自性名得方便攝持味淨無漏
順退住進決擇分等無罣礙智名靜
慮等智力又佛自說此力相言苾芻

處等自性多得方便攝持唯淨無漏
順退住進決擇分等無罣礙智名靜
阿毗達磨順正理論卷第七十五 第十六丈 扶
慮等智力又佛自說此力相言苾芻
諦聽佛於靜慮解脫等持等至雜
染清淨安立皆如實知乃至廣說靜
慮等相定品當辯雜染謂能障證靜
慮等清淨謂即此諸法清淨諸淨法住
名為安立或順退分名為雜染順勝進
分順決擇分名為清淨順住分名安立若
如實知諸有情類能逮勝德根品差
別無罣礙智名根上下智力又佛自
說此力相言苾芻諦聽佛於有情諸
根上下皆如實知乃至廣說此意顯
佛知諸有情諸根勝劣無有謬誤雖有
中根而待勝劣是劣勝攝故不別顯
此中根名為目何法謂目信等斷善
根者根相續中亦有去來信等善法
或目意等若如實知諸有情類意樂
差別無罣礙智名種種勝解智力又
佛自說此力相言苾芻諦聽佛於有
情種種勝解皆如實知乃至廣說此
意顯佛知諸有情意樂種種品類差
別意樂勝解名差別故若如實知諸
有情類前際無始數習所成志性隨
眠及諸法性種種差別無罣礙智名
阿毗達磨順正理論卷第七十五 第十七丈 扶
種種界智力又佛自說此力相言苾

眼及諸法性種種差別無罣礙智名

阿毗達磨順正理論卷第七十五 第七丈

種種界智力又佛自說此力相言苾
芻諦聽佛於世間種種界非一界皆
如實知乃至廣說種種界者顯各別
義非一界者顯衆多義廣知此中界
與志性隨眠法性名之差別如是四
力並緣有為故十智中唯攝九智七
遍趣行智力或聲顯此義有二途若
謂但緣諸能趣道九智除滅若謂兼
緣道所趣果十智為性謂如實知生
死因果及知盡道無罣礙智名遍趣
行智力又佛自說此力相言苾芻諦
聽佛於一切遍趣行中皆如實知乃
至廣說此意顯佛能如實知趣生死
行趣涅槃行趣生死中有趣地獄乃
至趣天趣一一中復有多種趣涅槃
行有三乘別趣一一中復有多種依
總說一遍趣行名八宿住隨念智力
九死生智力如是二力皆俗智性此
二力相有差別故謂如實知自他過
去宿住差別无罣礙智名第八力若
如實知諸有情類於未來世諸有續
生無罣礙智名第九力又佛自說此
二相言苾芻諦聽佛於過去種種宿

阿毗達磨順正理論卷第七十五 第八丈

住一生二生乃至廣說佛天眼淨超

二相言苾芻諦聽佛於過去種種宿

住一生二生乃至廣說佛天眼淨超
過於人見諸有情乃至廣說廣辯此
二如六通中十漏盡智力或聲亦顯
義有二途若謂但緣漏盡為境六智
除道苦集他心若謂兼緣漏盡方便
十智為性理應如是以辯相中言於
盡及為盡無罣礙智二種俱名漏盡
智力又佛自說此力相言苾芻諦聽
佛漏盡故於諸无漏心慧解脫自現
通達具證領受能正自知我生已盡
乃至廣說此後三力即是三通以六
通中此三殊勝在無學位立為三明
在如來身亦名為力神境天耳設在
佛身亦无大用故不名力且如天眼
能見有情善惡趣中異熟差別由此
能引殊勝智生亦正了知能感彼業
由此建立死生智名神境天耳無此
大用是故彼二不立為力然不別說
他心力者義已攝在根等力中以他
根等中有心所故又薄伽梵具一
切智於工論等亦得自在而於佛事
齊此已成餘智於中無別勝用是故
雖有亦不別說唯依遍覺十種所知

佛所應為皆圓滿故何等名曰十種

雖有亦不別說唯依遍覺十種所知
佛所應為皆圓滿故何等名曰十種
所知謂諸法中因非因義多分散地
業果差別定地功德品類不同所化
有情根解界異所治能治因果差別
前際後際經歷不同離染不續方便
有異但由覺此佛事已成餘設有無
不致益損故唯十種得名為力又佛
觀察所化有情設教應機唯須十智
謂由初智觀所化生於諸乘中堪無
堪異由第二智觀所化生於相續中
染障差別由第三智觀所化生於靜
慮等有味無味煩惱為障輕重差別
由知此二因亦知異熟障由第四智
觀所化生趣清淨品功能差別由第
五智觀所化生於證淨品加行差別
由第六智觀所化生於證淨品稟志
性別由第七智觀所化生諸所施為
有益無益種種差別正觀修止由第
八智觀所化生過去世中所集差別
由第九智觀所化生當來世中結生
差別由第十智觀所化生所證解脫
方便有異於此十智若隨闕一便不
具足化有情事多復無用故不增減
已辯自性依地別者第八第九依四

方便有異於此十智若[illegible]一[illegible]
具足化有情事多復無用故不增減
[illegible] 杜
已辯自性依地別者第八第九依四
靜慮餘八通依十一地起欲四靜慮
未至中間并四無色名十一地諸勝
德地總有尒所已辯依地依身別者
皆依贍部男子佛身唯此堪爲力所
依故如是十智二乘亦有何故在佛
方受力名夫受力名謂无礙轉佛智
於境無礙轉故得名爲力餘則不然
以諸二乘尚不能見諸有情相續順
解脫分善況復能知所餘深細如舍
利子捨求度人不能觀知鷹所逐鴿
前後二際生多少等大目乾連不能
觀見業風所引諸鬼差別是故二乘
天眼通等觀界遠近與佛有殊非無
礙故不名爲力二乘與佛漏盡旣同
彼智何緣唯佛名力唯世尊有遍達
有情一切漏盡別相智故謂薄伽梵
於諸有情一切漏盡品類差別智無
罣礙二乘不然是故力名唯屬於佛
又唯諸佛智猛利故如何猛利佛智
力能速斷煩惱并習氣故如強弱力
補特伽羅執利鈍刀斬截草等諸有
情類薀相無別佛如何觀有種種界
[illegible] 才
諸有情類薀相雖同而於其中非無

情類蘊相無別佛如何觀有種種界

諸有情類蘊相雖同而於其中非無
差別謂彼諸蘊體雖无異而有无量
品類不同佛如量知都无罣礙故世尊
得有種種界智力或諸如來名稱高
遠希有智慧妙用無邊唯佛能知非
餘所測於餘所了無別相中何性如
來能知別相已辯諸佛心力方隅當
辯菩薩時亦所成身力頌曰
身那羅延力　或節節皆然　象等七十增
此觸處為性
論曰佛生身力等那羅延有餘師言
佛身支節一一皆具那羅延力理實
諸佛身力無邊猶如心力能持无上
正等菩提大功德故大覺獨覺及轉
輪王支節相連如其次第似龍蟠結
連鎖相鉤故三相望力有勝劣那羅
延力其量云何十十倍增象等十力
謂凡象香象摩訶諾健那鉢羅塞建
提伐浪伽遮怒羅那羅延後後力增
前前十倍有說前六十十倍增敵那
羅延半身之力此力一倍成那羅力
有餘師說此量如千鵪羅伐拏天為
王力此為王力其量云何三十三天

將遊戲苑象王知已化作諸頭種種

王力此為王力其量云何三十三天
將遊戲苑象王知已化作諸頭種種

莊嚴往天宮所諸天眷屬數有多千
乘已騰空如持樺蘂速至戲苑隨意
歡娛天大為王力勢如是此力千倍
等鉢羅延於諸說中唯多應理如是
身力觸處為性此應總是諸觸差別
有說唯是大種差別有說是造觸離
七外有有說力是重劣者是輕如是
名為佛生身力佛四无畏相別云何
頌曰
四無畏如次　初十二七力
論曰佛四無畏如經廣說一正等覺
無畏十智為性猶如初力二漏永盡
無畏六十智性如第十力三說障法
無畏八智為性如第二力四說出道
無畏九十智性如第七力何緣諸佛
無畏唯四但由此量顯佛世尊自他
圓德俱究竟故謂初無畏顯佛世尊
自智圓德第二無畏顯佛世尊自斷
圓德此二顯佛自利德滿為顯世尊
利他圓德是故復說後二無畏第三
無畏遮行邪道第四無畏令趣正道
謂佛處處為諸弟子說障法令斷除

即是令修斷德方便又於處處為諸

謂佛處處為諸弟子說障法令断除

即是令修斷德方便又於處處為諸
弟子說出道令正行即是令修智德
方便此二顯佛利他德滿但由此四
隨其所應顯佛自他智斷圓德至究
竟故唯立四種如何可說無畏即智
應言無畏是智所成理實應然但為
顯示无畏以智為親近因是故就智
出無畏體夫无畏者謂不怯懼由有
智故不怯懼他故智得為無畏因性
唯佛四妙智是四無畏因謂諸如來
於一切法一切相妙智是初無畏因
若諸如来一切煩惱并習氣斷妙智
是第二無畏因唯我世尊由具此故
侵毀不慼供讃不歡雖恒違非而常
饒益雖加斫刺而深憐愍雖有殊勝
輔翼神通智慧伎能而不傲慢於欲
離背不起瞋嫌於樂親承不偏鄰愛
雖行攝事不求輔翼雖行訶責不顧
乖離雖暫驅擯不以麁語雖永擯黜
不令墮邪雖无所畏而不麁獷雖常
親愛而不生貪雖顯自德不狥名利
雖顯他過不為恥辱雖攝門徒不成
自黨雖訶邪侶不壞他朋族望有情

數来親附但示正法不與交遊此等

自黨雖訶邪侶不壞他朋族望有情
數來親附但示正法不與交遊此等

皆由漏盡妙智故此妙智為第二因
若諸如来知弟子衆有損有益妙智
是後二无畏因或无畏體即四妙智
怯懼名畏此即於法无所了達懷恐
怖義智於此畏有近治能與畏相違
故名无畏豈不非无智即是畏體如
何說智體即是無畏此責不然智與
多法為近治故如即无疑謂智如能
近治无智亦於怖畏有近治能故得
智名亦名無畏如治無智亦能治疑
故得智名亦名决定所治無智雖不
即疑而智无疑名二體一如是無智
雖與畏殊而無畏名即目智體一善
能斷多惡法故有說無智亦攝畏體
故於此中不應為難力與无畏有何
差别此無差别體但智故然於智體
别義名力復依别義立无畏名謂不
屈因說名為力不怯懼因說名無畏
或初安立說名為力立已不動說名
無畏或非他伏說名為力能摧伏他
說名無畏有餘師說辭如良醫遍達
醫方說名為力善療衆疾說名无畏

有說驍健說名為力勇悍不怯說名

醫方說名為力善療衆疾說名无畏

有說驍健說名為力勇悍不怯說名
無畏如是二種義亦有別謂成辦事
義是力義不怯悍義是無畏義佛
三念住相別云何頌曰
三念住念慧　緣順違俱境
論曰佛三念住如經廣說諸弟子衆
一向恭敬能正受行如來緣之不生
歡喜捨而安住正念正知是謂如來
第一念住諸弟子衆唯不恭敬不正
受行如來緣之不生憂慼捨而安住
正念正知是謂如來第二念住諸弟
子衆一類恭敬能正受行一類不敬
不正受行如來緣之不生欣慼捨而
安住正念正知是謂如來第三念住
雖有所化不敬受行而佛世尊亦雨
法雨由此方便彼於餘時或餘有情
入正法故非前說四念復說三可擬
說言念住有七今三攝在前四中故
謂在緣外法念住攝然此三種體通
念慧謂由安住正念正知於三境中
不生歡慼不可見有諸大聲聞於三
境中不生歡慼便謂此三種非佛不
共法唯佛於此并習斷故善達有情

種性別故或弟子衆隨屬如来有順

境中不生歡感便謂此三種非便不
共法唯佛於此并習斷故善達有情
阿毗達磨俱舍論卷第二十七　第十六丈　持
種性別故或弟子衆隨屬如来有順
違俱應甚歡感佛能不起可謂希奇
非屬諸聲聞不起非可特故唯在佛
得不共名諸佛大悲云何相別頌曰
大悲唯俗智　資粮行相境　平等上品故
異悲由八因
論曰如来大悲俗智為性普縁一切
有情為境作苦苦等三行相故非無
漏智有如是理此大悲名依何義立
依五義故此立大名一由資糧故大
謂大福德智慧資糧所成辦故二由
行相故大謂此力能於三苦境作行
相故三由所縁故大謂此捴以三界
有情為所縁故四由平等故大謂此
等於一切有情作利樂故五由上品
故大謂最上品更無餘悲能齊此故
有餘師說由大加行所證得故唯大
士身所成就故入大功德珎寶數故
能拔有情大苦惱故立大悲名悲與
大悲有何差別此二差別由八種因
一由自性無瞋無癡自性異故二由
依身通餘唯佛依身異故三由行相
一苦三苦行相異故四由所縁一界
阿毗達磨俱舍論卷第二十七　第十七丈　表
三界所縁異故五由依地通餘第四

一苦三苦行相異故四由所縁一界
三界所縁異故五由依地通餘第四
靜慮異故六由證得離欲有頂證得
異故又悲為先離染時得唯離染得
有老別故七由救濟希望事成救濟
異故八由哀愍平等不等哀愍異故
有餘師說諸佛大悲遠細遍隨能普
饒益聲聞等類所起悲心不能悲愍
色无色界佛於上界起極悲愍心過
於二乘悲愍无間獄已辯佛德異餘
有情諸佛相望法皆等不頌曰
由資糧法身　利他佛相似　壽種姓量等
諸佛有老別
論曰由三事故諸佛皆等一由資糧
等圓滿故二由法身等成辦故三由
利他等究竟故由壽種姓身量等殊
諸佛相望容有老別壽異謂佛壽有
短長種異謂佛生刹帝利婆羅門種
姓異謂佛姓喬答摩迦葉波等量異
謂佛身有小大等言顯諸佛法住久
近等如是有異由出世時所化有情
機宜別故諸有智者思惟如來三種
圓德深生愛敬其三者何一因圓德
二果圓德三恩圓德初因圓德復有
四種一無餘修福德智慧二種資糧修

二果圓德三恩圓德初因圓德復有

四種一無餘修修福德智慧二種資糧修
无遺故二長時修經三大劫阿僧企
耶修無倦故三無間修精勤勇猛剎
那剎那修無廢故四尊重修恭敬所
學無所顧惜修无慢故次果圓德亦
有四種一智圓德二斷圓德三威勢
圓德四色身圓德智圓德有四種一
無師智二一切智三一切種智四无
功用智斷圓德有四種一一切煩惱
斷二一切定障斷三畢竟斷四并習
斷威勢圓德有四種一於外境化變
住持自在威勢二於壽量若促若延
自在威勢三於空障極遠速行小大
相入自在威勢四令世間種種本性
法尒轉勝希奇威勢圓德復
有四種一難化必能化二答難必決
疑三立教必出離四惡黨必能伏色
身圓德有四種一具衆相二具隨好
三具大力四內身骨堅越金剛外發
神光踰百千日後恩圓德亦有四種
謂令永解脫三惡趣生死或能安置
善趣三乘捴說如来圓德如是若別
分排則有無邊唯佛世尊能知能說

要留命行經多大劫阿僧企耶說乃
何盡知是則願佛世尊身具有無邊

令推則有無邊唯佛世尊能知能說

要留命行經多大劫阿僧企耶說乃
可盡如是則顯佛世尊身具有無邊
殊勝奇特因果恩德如大寶山有諸
愚夫自之衆德雖聞如是佛功德山
及所說法不能信重諸有智者聞說
如斯生信重心徹於骨髓彼由一念
極信重心轉滅無邊不定惡業攝受
殊勝人天涅槃故說如來出現於世
為諸智者无上福田依之引生不空
可愛殊勝速疾究竟果故如薄伽梵
自說頌言
若於佛福田　能殖少分善　初獲勝善趣
後必得涅槃
已說如來不共功德共功德今當辯
頌曰
復有餘佛法　共餘聖異生　謂無諍願智
无礙解等德
論曰世尊復有無量功德與餘聖者
及異生共謂无諍願智無礙解通靜
慮无色等至等持无量解脫勝處遍
處等隨其所應謂前三門唯共餘聖
通靜慮等亦共異生雖佛身中一切

功德行相清淨殊勝自在與聲聞等
功德有殊然依類同說名為共且共

功德行相清淨殊勝自在與聲聞等

阿毗達磨順正理論卷第七十五　第二十丈　持

功德有殊然依類同說名為共且共
餘聖三功德中無諍云何頌曰
無諍世俗智　後靜慮不動　三洲緣未生
欲界有事惑

論曰有阿羅漢憶昔多生受雜類身
發自他惑由斯相續受非愛果便作
是念有煩惱身緣之起惑尚招苦果
況雜煩惱具勝德身思已發生如是
相智由此方便令他有情不緣己身
生貪瞋等此智但以俗智為性緣他
未來修斷惑故非無漏智此行相轉
若无諍體是智所攝如何說習無諍
等於此不相違一相應品有多功德
隨說一故如一山中有種種物隨舉
一種以標山名理應無諍是智所攝
護他相續當來惑生巧便為先事方
成故然一切諍揔有三種蘊言煩惱
有差別故蘊諍謂死言諍謂鬪煩惱
諍謂百八煩惱由此俗智力能止息
煩惱諍故得無諍名此智但依第四
靜慮違苦因故第四靜慮樂通行中
最為勝故不動應果能起非餘餘尚
不能自防起惑況能止息他身煩惱

阿毗達磨順正理論卷第七十五　第廿一丈　持

此唯依止三洲人身非北及餘性猛
利故緣欲未起有事惑生勿令他惑

爾為勝故不重應是能起非餘尚
不能自防起惑況能止息他身煩惱
此唯依止三洲人身非北及餘性猛
利故緣欲未起有事惑生勿念他惑
緣我生故諸無事惑不可遮防內起
隨應捴緣境故已辯无諍願智云何
頌曰
願智能遍緣 餘如无諍說
論曰以願為先引妙智起如願而了
故名願智此智自性地種性身與无
諍同但所緣別以一切法為所緣故
如何願智能知未來審觀過現而比
知故如觀稼穡有感有徵比知其因
有良有薄若尒何故立願智名有學
異生亦能知故不尒所知定不定故
而聞傳說諸大聲聞記未來事有
不定者非起願智有此謬知餘俗智
觀所記別故或彼所記无不定失但
觀於始不觀終故如先降雨未至地
間為羅怙羅之所承稟先所懷孕其
實是男彼於後時轉形成女王舍城
鬼初戰得勝後為廣嚴諸鬼摧伏人
欲相伐鬼先戰故或實願智方見未
來然加行時先起比智觀過現世准
度未來引願智生方能真見即由此
故能知無色謂先觀彼因行等流有

[illegible]
間為羅怙羅之所承棄先所懷孕其
實是男彼於後時轉形成女王舍城
鬼初戰得勝後為廣嚴諸鬼摧伏人
欲相伐鬼先戰故或實願智方見未
來然加行時先起此智觀過現世准
度未來引願智生方能真見即由此
故能知無色謂先觀彼因行等流有
此智生引真願智或觀欲色死生時
心比度而知所生從處引生願智方
能實知或比智知亦无有失以證比
智所緣必同若此不知如何能證是
則願智應不可言力能遍緣三界三
世不時解脫諸阿羅漢欲於彼境正
了知時先作要期願我知彼後入邊
際第四靜慮以為加行從此无間如
先願力引正智起於所期境皆如實
知邊際定言如後當釋此願智力能
知過去與宿住智差別云何願智通
知自相共相諸宿住智知共非餘知
共相中亦有差別願智明了宿住不
然於現所緣對他心智辯差別相如
理應思

說一切有部順正理論卷第七十五